

《佛說無量壽經》 - 讚歎八相成道 - 6 成道相 (總結)、7 轉法輪相-1

開示：上圓下淨法師

日期：2024.05.21

上次的進度是八相成道中的「成道相」，成道相正是了解佛怎麼成就道業的全部，這一個段落裡特別要提出來，有修、有得、有成，這是屬於事修，稱作修德，事修要透過事情來修，這是俗諦；真俗中三諦，俗諦的意思就是要透過事境而修，所以這裡都會看到，有修的、有得到的，而且有一個成就、有件事情、有一個具體、有一個說法，這些都是「有為」。

在俗諦之中見佛陀之法所教授而成的那件事，就是俗諦，可是如果沒有運用佛陀所教，我們講這世間的一切有，那不能叫俗諦。「諦」是真理，那得是運用了佛陀所教以之法才能進入事而修，成修德——修的德行展現而有所收穫、有所成就，所謂「修有得有成是事，名為修德」，就是俗諦。無修、無得、無成是真理的理，這是本質上的，稱作性德，也就是真諦；真諦說的是，一個原本就是有災難的事，那個災難透過事件、事境，讓我們啓露真如，見到在事境之中，我能怎麼對著境界表現出本質上的清淨真面目。

所以，把煩惱界定為妄想，沒有煩惱是本來如此，這樣來看，一個災難要去除，那是本來會有的，只是眾生就在這個要展現出本來面目、現出本質的過程裡，有很多的情緒、很多的凡情見解，很多的糾結不安，也有很多的看視、觀望和等待，在很多的期待之中，自我比擬很多現有知識的東西，所以就延宕了。就在這裡，那一個本質——本來能展現出來的無煩惱的事、一定能成的這個事，就在這裡折了下來，有一些折惱，是在這個地方產生不順遂的。

由此觀點，作為一個解門跟行門的修練者應該要知道，心靈上的不順遂來自於不正確的觀點，事境為何不能成？是我們錯誤的觀念加諸的，於佛陀之法要有十分的信心，才能入正信為起點，一開始就是正信；從入正信為起始點，就是準備用行門禮佛拜懺，就是佛功德的開始，那一刻應該是與佛相應在一起的起始點，沒有其他。但我們的思考觀念就在這裡上下出入很多，產生各種不安的心境，失去了從佛功德開始的機會，因為還要用很多時間跟心力，處理很多的看法、很多的觀視、很多的情緒，還要處理自我的諸多煩惱。你在這裡有諸多煩惱要處理，是

這地方在延宕的，所以行門一開都是先加被你本人，先加被你本人能夠到位，到感應道交的這一步。

各位能聽明白，佛陀之法教導的是一個正信的開始，對於佛陀要有十分的信心。這個信心並不是突如其來的，而是你對佛有認識，因為對佛有認識，就能夠對佛講述的法直接性地承接頂戴受，這樣行門就是從咒語能給的利益開始。藥師咒本來就可以消除一切災難，咒的力量一催持下去，藥師咒水的功德便就是使一個人猶如打入針劑一樣，因此行門是以佛功德開始的。

學佛必須理事無礙，二諦圓融。如若你對佛陀之法的認識是有的，是以方才所講述的俗諦與真諦明白地學佛理事無礙、二諦圓融，那麼，所謂災難，對你來說就是一件事情的出現而已，並沒有任何障礙；這些事情的出現，以佛陀所教授的真諦來看，就是一件事情呈現出道理，事情是能呈現出道理的，因此的確一下子就是在理事無礙、二諦圓融的狀態。

《般若經》說無所得而得，這是何意？就是對於佛陀知見的理解跟全然性地進入，一下子就在佛陀所講述、佛功德的位置站定，而對於事境，那就是我們對事境的一項處理，處理的便就是你自己的清淨真面目，本來的真面目會展現出來的。所以眾人對於佛陀之法都有一個真切心，清晰地理解、明白佛，就能夠從佛功德這一步開始。眾生需要經過很多波折的原由，就在於心思的忐忑上下、不能平整、不能持中，由而便有了諸多障礙。

彌勒菩薩說：「證真識已，起後得智，方證俗諦。」它的義便就是，如果對佛陀之法已經瞭若指掌，在面對事境的時候，便是以佛陀之法對你的鍛鍊所生起來的智慧去對照境界，就這樣而已，境界是給你對照的，不足以成為困難，這就是解門的要點。為什麼平常要多聽經聞法、充實解門？因為要讓你的思考，很自然地念頭一生就是「佛說」，因由在這，非常明瞭，可見而知。

《密嚴經》說：「非不見真如，而能了諸法皆如幻化。」這是講，如果你平常聽經聞道，把佛陀所教授聽明了、聽熟了，事境的出現，就像幻燈片一幕一幕走過，不可能成為你的障礙，只是會出現、走過，會生起、落下。然而在生起落下的情態之中，一個修學者、修佛人，能以真諦、以佛陀講說的思考跟道理來見這一件事，那就叫俗諦。這種情形下，所見的俗才能看到諦—真理。

《中論》說：「不依世俗諦，不得第一義」，「不得第一義」就是不能夠得到真如。我們修學佛陀之法，得知了佛陀所教授的真理，了知、了別了之後，依真理來看世間事，世間事一定會過，但是也必須要有世間事，依著俗諦，圓整地讓我鍛鍊所學得的佛陀教法；你必須對著境界，才能確定佛陀教的已經進入你的思想、觀點，成為你的觀念了。可是在這之前一定要學佛陀所教授的理，如果沒有進入佛陀所教授的理，我們不能夠理解。因為眾生想不到的非常之多，能想到的全部是情見，情見就是糾纏、情見就是愛染、情見就是愛取，這個地方會耽誤。所以我們必須要充實佛陀之法，用以對照事境，理與事，缺一不可。但是有步驟，第一步驟是先有理的認知，要有真理的理解，來見到事境的出現，用修學的道理來對照，這樣才能圓融二諦而理事無礙，進入到佛陀知見。這是成道相的總結。

請看經文第 10 頁最後一行，這是八相成道的第七～轉法輪相。

釋梵祈勸，請轉法輪。以佛遊步，佛吼而吼。扣法鼓，吹法螺，執法劍，建法幢，震法雷，曜法電，澍法雨，演法施。常以法音，覺諸世間。光明普照無量佛土。一切世界六種震動。總攝魔界，動魔宮殿。眾魔懼怖，莫不歸伏。搥裂邪網，消滅諸見。散諸塵勞，壞諸欲壑。嚴護法城，開闡法門。洗濯垢汙，顯明清白。光融佛法，宣流正化。入國分衛，獲諸豐饒。貯功德，示福田。欲宣法，現欣笑。以諸法藥，救療三苦。顯現道意無量功德。授菩薩記，成等正覺。

以八相成道而說，轉法輪相的經文是長的。這一科「轉法輪相」分成三節，第一小節：「釋梵祈勸，請轉法輪」這兩句是菩薩「說法的因緣」；第二小節：「以佛遊步」到「一切世界六種震動」十四句是「說法的行業」，講身跟口的施化，布施行化、度化眾生；第三小節：「總攝魔界」到「成等正覺」共二十六句，這是菩薩「說法的利益」，說明轉法輪的利益。

第一節「釋梵祈勸，請轉法輪」是說法因緣，說明諸佛常規。什麼是諸佛常規？佛八相成道就是為化導眾生，現在佛要住世說法了，佛說法的常規就是「先請後說」。律典也是這樣規戒，沒有請法不能說法。你說，太奇怪了，為什麼會出現這樣的常規？其實一點都不奇怪。原由是如果沒有請法，你說的法對聽法者來說，他是不要的，不會有真切心，這可以以平常的認知還有經驗來理解。

比如師父主動告訴各位：一定要好好修學佛陀之法，這樣才能感應道交。你聽了，能知道，也想做，但是力道不能出來，你會聽過就放著，因為沒有對境，這個法不是你要請的、不是你本人想要知道的。當然有一些是不知道怎麼請法，但是請法的意，並不是要懂得多少法才來請這個法，而是你本人要有一種想知法、請法的心境，心理質素是想要得法的，這樣就構成請法的義。

所以才講先請後說、有請才說是諸佛常規，佛所說法有如甘露，不是一般凡夫所講，或是外道所說的戲論，外道也算戲論，因為不是在八正道之中，不是屬於出世間解脫的正真之理，那就都屬於戲論，更何況凡夫俗子所講的一些世間語言。就因如此，所以我們要常時鍛鍊說佛法，才容易感應道交，這是自然的。一個人的身口意業，三個會併在一塊兒影響的。

因此帝釋、梵王都來祈求勸請，梵王和帝釋在人天之中福報最大，有大的福報才能具有慧。以天人來說，帝釋是六欲天裡福報很足的，帝釋天是六欲天的第二支天，上面還有第三、第四、第五、第六支天，都是有天福，但是其他六欲天的天福不能像帝釋這樣，帝釋的天福含具有對正信三寶的認識跟自己的歸戒，還有護持三寶的真心，都是在帝釋天這裡成就的。所以帝釋天會差遣四天王天的天王，天王又會差遣他的天之子、天之臣民，一起來護持人間的歸戒者。

色界天的梵天王，對於佛法的護持也是特別緊密，所以這兩支天具有大福報，而他們的大福報可以說，超過這一支的其他諸天，欲界的就超過欲界的六欲天，色界天有十八支，梵天就超過這十八支天的其他諸天。若以物質層面來說，當然各自有其層層疊疊增加的，而這裡所講述的大福報，指的是他本身的解脫道，跟究竟義有關，那就是指大福報，有大福報才能夠有大智慧，因為他在大福報之中，能夠深入其境地去鑒別，了解歸戒之人的重要，以作護持，要有大智慧才會感到迫切需要出世的佛法。

如果我們沒有智慧，會覺得待在世間便就開心快樂了，因此做的事情就會是世間的攀緣事；也就因為這樣，所以會導使我們一生的作為——究竟在做什麼事。你看看自己的人生都做哪些事，你放不下的，在那地方盤旋環繞還是放不下，結的還是世間緣，因為你的眼光在這裡，不是出世的眼光，在求取智慧跟聽法的部分是薄弱的，不了解、不能看出它的珍貴性。這樣你要參加一場消災法會，就會裹著你本身的知見想法，那就是我們在行道藥師門的最先，要對現場的參與眾先為

作加被的，加被你去除諸多執著，但是如果你本身這個部分已經到位，那就是從佛功德開始。

所以我們說事事得利益、人人得利益，每一位前來參與法會之眾，每人都得利益，因由在這。要有智慧才能迫切需要出世的佛法，也才能知道佛法的深妙——佛法的深度跟妙法之處，這需要有智慧才能理解跟觀察，不然所鑒別的，還是眾生彼此之間互相接觸來去的事。

佛經中說：「我得甘露無為法，甚深寂靜離塵垢，……梵王若來勸請我，或當為轉微妙法。」這是說明佛陀之法能夠給予眾生甘露法水，每一點滴都澈淨清涼。例如釋尊成道七七日，受到兩位商主供養飲食之後，因由梵天和帝釋諸天三次祈請說法，釋尊就允諾為之說法。

我們講佛陀的成道相時，說明過佛陀出家是先修仙人法的，因為那時候整個印度求取仙人法的非常多，也只有仙人法是最高修行，佛陀要修行當然就是參學。當時所參學的兩位仙人叫阿羅仙跟陀羅仙，佛陀成就佛道後用佛眼觀察，這兩位如果來聞法的話，以他們的智慧可以有很高的取證。但是可惜了，那時候這兩位已經亡故，所以沒能夠被佛陀指導出世間的解脫道。雖然有智，但是沒有大福報被佛陀教育，已經值佛住世的時代了，卻未能在佛成佛的時候遇見佛，這兩位的智慧是能夠有高超取證的，只可惜未能被指導得到，因緣就是如此。法緣稍縱即逝，一放手就溜走了，所以要好好地結法緣；要結法緣就要從剛剛所講，將佛陀所教育的行門、解門，都真真切切、的的確確地去做。

那時候，唯有最開始跟隨佛陀修行、在鹿野苑的五比丘，可以接受佛陀的方便說法，於是佛陀便就到鹿野苑去，中夜說法。夜晚分初夜、中夜、後夜，初夜就是剛入夜的時候，後夜就是接近太陽要升起的那個時刻，佛陀在中夜時分為五比丘說法，名為最初轉法輪。若以事相來講，這裡有轉法的菩薩，轉法輪的菩薩就是世尊。

向佛獻一寶輪，請佛說法，那時有來請佛說法的諸天。如果以理來講，「轉」含有自轉和轉他兩層涵義，自轉是指轉眾生的無量煩惱，能夠令使成佛的無量智慧，這是般若德（佛身三德：般若德、解脫德、法身德）；再有轉眾生無始生死的業力，成為佛的無礙，沒有束縛的大自在，是為解脫德；轉眾生六道輪迴的苦報之

體，成為佛如如不變的法性身，這是法身德。所以自轉是佛陀來轉眾生，佛陀令使眾生的煩惱得以轉換成佛的無量智慧，產生出般若德，轉眾生的無始生死業力，轉掉了三障，就沒有三障諸煩惱，而能具有三德：般若、解脫和法身。這是自轉。

而轉他的意思，是把自己所證得的正覺、三德（般若德、解脫德跟法身德），將三德密藏開示給他人來聽聞之後，令使他人也能如法修行，同樣證得般若、解脫和法身這三德，讓使眾生也能如此輾轉相續不斷，就像車的輪軸運轉不息，這就是轉法輪的義。《遺教經》是佛陀最後要向出家人講說的事，然而修學佛陀之法者，都應當要知珍惜每一刻。《遺教經》說：「應可度者，若天上人間，皆悉已度，其未度者，皆亦已作得度因緣。」佛陀講，這一代時教中，他該度的都度了，還沒有度的，也為他們種下將來被度化的因緣了，就寄予後面當來下生彌勒尊佛來時，有機緣被佛陀接引教化。「自今以後，我諸弟子展轉行之（修行證果），則是如來法身常在而不滅也。」

我們這顆心很容易動盪，任何事況都會使我們的心拋在外面，由此就可以知道自己有多少定力。所以現前當下就要開始學戒定慧、聞思修，讓使你本人懂得佛陀之法、轉法輪的要義，而你本人也能知惑業苦 - 煩惱、業障跟苦報之障，受佛陀之法的尊教，來轉成般若、解脫與法身，產生出三德。